



بازدید شد
۱۳۸۲

۹۱۸

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	لوامع الادوار فی فتح مجینه
مؤلف	
موضوع تالیف	
شماره دفتر	۲۲۶۶۹
۶۶۷	

۱۹۱۴
۷۱۶۳

ملی - فهرست شده
۷۱۶۳

بازدید شد
۱۳۸۲

۹۱۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب	لوامع الانوار فی شرح بحیثه
مؤلف	
موضوع تألیف	
شماره دفتر	۲۲۶۶۹
	۶۶۷۴

۱۹۱۴
۷۱۶۳

کتابخانه مجلس شورای ملی
۷۱۶۳

۱۱۹
مفتی محمد رفیع الرحمن
فرمانیہ لکھنؤ
۱۳۱۰

۷۱۶۳
۲۳۶۶۹

سید محمد رفیع الرحمن

لطيف

دعاء الصغیر احمدنا الحسین بن
 عبد الله عن ابن اخی طاهر عن حماد
 بن مطهر عن ابيه عن عمر بن الشوکل
 عن ابيه عن اخی عن حماد بن اخی

هذه الحاشية

لشاربانیقوب

فرغند،

وذلكها في العالم هي الاستحباب
لأن في قوله الحق

[illegible]

الصومق

فَاتِي الشَّامَ

الحسين

الخبيثة والأزوار والزخانية وأما على طريق التنازع كسواء الكبيءة والوجيئة فله عليه كل ما تنازعوا
أدخل صفة الجحش وودى الخجل كما جاء في الترتيبات فامة كان في ذلك ما يفهم المراد من راعى سبيل
الاستنفاد وهو التمسك بالحقائق الأليمة والفضائل الزاوية الترفيعة حيث ودي تفرغ له ان الله
فيهم دهر كفتحات الانعزال لها وقال في احد من القرآن قبل الامن وعلى سبيل المأمنة وحيث
الاتصال بين الدنيا وبين الجسد بين المثلثين كما ودي قرآن من جاسرة ان الله قد جعل الله ما بين
فخس صورة فقال فيهم المزال على ما بعد ذلك ان على يد فيهم من ال فوضع الحكيم بين كفت
فوجب بركة ما بين شي من فطنا في الشرائع وما في الاذن ثم في هذه الاورد وكلا من ايهام لمكوت
التنوير والارض ويكون من المؤمنين وعلى طريق التفرق كزيادها انما عا في الاطراف فاذ انك منها وكل
اطل على ما في غيبة قال النبي و ما بيننا وبينكم وبين حتى خرج التحسين بيننا وبينهم فانه ذلك العمل
وقوله انك كاحكم اظنه في طيف من سبقت وكما ان غلبنا ما سائر واذ انواع الكفاية التوري
اسبق على ما في الاورد وما لان كانت معلقة من اتيها سائر واهل السبل لعدم وقوفهم
الغاية في الاصول التورية لا يفتنون في هذا القسم ولكنك لصر في ما امره الفقيه في دلوها لاجل
ففي الاستدراج والمكس بالعبد فيهم لا يفتنون الا القسم الاخر فاهم الذين جعلوا غايه مضمره الله
فانه والبناء وان لم يكن متعلق بها فهو مطلوب ومعتبر وهذه الكشافات فذلك فيهم من غير الاطلاع والما
التيه بل اكثرها تنفع الكشافات المنيرة وتكون على رتبة اكثر شيئا بها من التورية والعرف
هذه الكشافات هو السلب الانسان بما فيهم في التورية العمل السلب التورية الزخانية في القلب
عينا وسعوا غير ذلك في الحواس في الاخذ من المصنوعة ما في ذلك كثيرة فذلك الحواس في الزخانية اصل
هذه الحواس في جسمانية فاذ ان في الحجاب بينها وبين الخارجية في هذا الاصل مع الفرج وليا هذا في الحجاب
ما فيها هذا في الزوج فميت هذا لها هرج فلك ما في الاذن هذه الحقائق فيهم من كفا
فيهم ما اما الكفاية المعنوية فيهم كفت صور الحقائق المجردة للما في الحواس العلوية فيهم كفاية ما في العلم
والحكم فظهر الحقائق العلوية والحقائق العينية فذا فيها ما في الاربها واما ظهور الحقائق في التورية
من غير استعمال المقدمات وتكون البنيات بل ان فيهم فيهم من الحقائق البنية فيهم كفاية
فالقوة البنية فيهم السلب فيهم كفت صور الحقائق المعنوية فيهم كفاية ما في العلم وهو الحواس العلوية
من غير استعمال المقدمات فيهم كفاية ما في التورية فيهم كفاية ما في العلم وهو الحواس العلوية
فلك فيهم كفاية ما في التورية فيهم كفاية ما في العلم وهو الحواس العلوية

بِمَقَامِ

محمد حسن
محمد حسن

[illegible]

ملفوظ

22

وَكُنَّا نَحْمَدُكَ

بچہ بنیاد

محمّد بن عبد الله

۵۰

٢٤

و اعلم

المشقة

اولاً مقام

هو عمرو بن أميئة بن قيس بن مضر بن كنان بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

دھوکاڑی

3

15

الحق

وكان بعض الشيوخ طامعا
ظهر الامانة وبعضها
ما لم يظهر الا للفتنة
المكاشفة

4

۱۰۰

[illegible]

انکسار

الم

والمسألة

علیہ السلام

مكتبة

كأن في قلبه ما ذاك إلا لك
تكون كظهير ولا ذخير
وكل حقيقته برزخه

١٥٠٠
 حكومت الحرة على أساس تحقيق
 فالادغام على أساس التماس
 لم يكن الحرف الاول ساكناً
 على غير القياس ان القياس
 التماس الادغام سكون اوله
 المثبت م

[illegible]

فقلت
 اني اقول
 الفقه
 يا شيخنا اني قد سمعت من بعض الفقهاء ان
 فقههم في الفقه هو ان يقولوا ان الفقه
 من الحرف الاول هو الفقه وهو الفقه
 المسكين وهو الفقه وهو الفقه
 فما اجبت الفقه وهو الفقه
 منها من الفقه وهو الفقه
 اللامع من الفقه وهو الفقه
 الذي هو الفقه وهو الفقه
 اريد

[illegible]

محمد

[illegible]

مع عدم خلق طائر الشفق والقيود فلا يكون غير زائد على حقيقته الحق وقد علمنا اولي وانما ثبت غير ذلك
الحق في غير ذلك وان شهدنا اننا انشأنا اسم بقله علمنا بالاطلاق وهذا استلزام معنى ما يرد على كنه
الحقيقة من غير ضرورة فان قيل هذا لا يجوز ان ينشأ اسم على كنه كنه لكن لا يجوز ان ينشأ
الحق نفسه باسم بقله على ذلك بالاطلاق ثم يترتب بذلك معرفة ذلك وحكمه بغيره ويكون هو المستحق
لنفسه على ما يعللنا انفسه فبقوله انما ينشأ اسمها الاستقلال فان هذا النوع من انشاء
في الاسماء لا يقتضي ان يكون الرسول هم اعلم الخلق بالله وهو سبحانه لا يفتقر الى انشاء اسم لشيء
واعلمهم ولو كان لشيء انما كيف لا يوصل هذا خرافهم ما يجتريه واعز وانفسه فيها مرجع الى الله
الله والافتقار في العلمات اليه وخصوصه في النبي ^{عليه السلام} يقول في دعائه انما اعلم بك كل اسم سبق
به فبذلك وانزله في قلبك بل ان علمته احدا من قبلنا وانا استأذنت به في علم غيبك فمما انما لم يرد
من ان السوال في خلق لا غير اسما وانما لا يترتب اليه انشاء الله ولا في اسباب الاجابة
وبنيل المداخلة الاسماء فيسقط اليه انشاء ما تملك ولا يملك عليه ويوجد معناه دون شأوكه
في المعقود من غير وجه حيث لا يتقدم على منسب الخلق اليه والاستقلال بالحاصل من غير وجه القاء النبي
قله في عدم ظهور هذا الاسم في الخلق فمما انما انفسه او انما انشأ في علم غيبك كما احسن
واو امكن حصوله لاحد من الخلق بحصول النبوة فانما انشأ في علم غيبك كما احسن
فيهم والخلق في علم غيبك والآخرين في حصوله هذا الاسم والقرآن في علم غيبك
اجل الاسماء واشرفها واحكامها لكان لها من الله ما تملك ولا يملكها ولا يعلمها دون
انفسهم معقوبهم لشيء كما اوهمهم بقوله او كثر ارفعهم ذلك ليحجب ان يقولوا في دعائه انما
احد من قبلنا وانا استأذنت به في علم غيبك فان علم غيبك ما يتوصل اليه الحق ويرغب به المريد
استغنى عن التوصل اليه سبيلا الى الاحوال والاسماء اعلموا هذا الاسم على ما سألوا الاسماء فلما
استعملوا من قبلنا انما انشأنا اسمهم المذكور على ما احوط واخذوا بالاولى والاخرى علم انهم لا يملكون شيئا عندنا
فان قيل قد انشأنا اسم الله وصعدنا اليه عزنا عزهم عزوا اسمنا واسما الحق فمما انما في علم غيبك
من الامور وكانوا يدعون الحق بذلك فيما بين احصاء فلم يتكلموا بانيته الايام فيما سألوا او هذا مستبعد
ويجوز عند المحققين ان هذا الله في علم غيبك مستلزم بل في دعائه على موسى ^{عليه السلام} وفهمه بالاسم حق
ما نزل في اليه بعد ان بقوا من قبلنا من اسماء الله في التبيين وقد ذكرنا في كتابنا من المفسرين
في حقهم فيهم وانما علمهم من قبلنا الذي انشأنا اياتنا هذا مع ان ما علمهم من الخلق انما انشأنا من قبلنا

عز

فقد دعوتهم في دعائه وفهمه فخاصية انفسهم فمما انما في جواب ذلك نحن لم نعلم ان يكون الحق اسم
او اسما وسبقه في هذا في الوجود فمما انما في دعائه من قبلنا من اسم الله في علم غيبك فمما انما في دعائه
صوح حكم الاسم وان ذلك على ان الحق بالاطلاق في العلمات دون انفسهم فمما انما في دعائه
كالاسماء والاسماء لا يخلو عن اسمها وما ذكرتم انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
الذي انشأنا الاسم لا يمكن ان يكون بغيره واسمها حاصل ونحوه في علم غيبك فمما انما في دعائه
الذي في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
ما يتوصل اليه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
التي في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
وان كان واحدا في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
ووجاهة في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
التي في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
حيث انشأنا في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
فمما انما في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
عز اسمك في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
لا يطاق ان يخلق في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
انما انشأنا في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
من اهل البيت في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
انما انشأنا في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
با حدين منه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
لنفسه ما يوصله في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
الجميع بين قلوبهم في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
عز اسم الله عز وجل في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
اليه وعلى كل حال في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
انما انشأنا في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه
التي في دعائه في علم غيبك فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه فمما انما في دعائه

دون وجوده كما
والقادر على
الصفات والما
ان يتوقف على وجود
الغير

[illegible]

二

[illegible]

وان يكون عقوباً لغزو
وكونه قاضياً بذاته

يا ابا القزويني ان لي منك

111

[illegible]

۱۶۴

عبداللہ

11

افهيت باهنام قال قلت
زوني قال الله نعم

تبارك وتعالى

12

الحمد لله

فهم كتاب الله التامات و
وسايل معرفته ذاتة و
ظهور صفاته واداب انواع
مخلوقاته

[illegible]

لم يقدّم الزمان على نفسه وهو حال فانما قد هوته موجودا لان زمان لا يحرك ولا يمتد زمانا فقولنا
 هو حال واخرها حال دلالة حقيقته الى الابد والابدية واحدة ومعبية في موقوتية غير زمانية فالأبيض
 سكتا الاستقام هو حال في زمانه والآخر حال في زمانه وهو حال في زمانه وهو حال في زمانه
 بهباليه يكون معه فقد وجد زمان لم يوجد معه ذلك الشيء الزمانى ووجدت مع ذلك الزمان آخره
 وهو حال لا بعدا لا متحرك على مكان الذي خبرنا ان في قوله اودى ادم ان الكون ما لم يجد به الله الا العجيد
 فذلك وجهه الشدوي اليه هو فوجد هذا المعنى اذ كان في الا زمانا فال زمان هو حال لان الانشاء انما
 اليها اسبابا مقتضى حده اودى ادم انك اذ انظر الى وجودي وتنتق في عرسه ثم عرسه بسبب
 وهكذا فيمنه بالآخر اليه نعم لا آخره فوجد اليه اجتماع اسبابا في حق لانه في العجيد المبرور في
 كل طالب فالعجيد مثلا استواء والغير في ذلك لشيء في ذلك فتقول لغيره اني قد اجد لارمول في العجيد انك
 للشيء في طالب العجيد فتقول للغير انك في غيري لم اجد عليه شيئا في العجيد انك في العجيد انك
 والغير مطلوب لانهم لا ينفقوا في حق الاول قبل اليه كل شيء يطلبه ويتبونه ويعدونه طبعا وادارة في كل شيء
 علما يعرفه الى اخره في العلم بمقتضى الجملة وبكلام طويل في العجيد الاول فذلك هو حاله في العجيد
 فذكرنا في العجيد والآخر فوجد ان كل زمان في زمانه ووجد زمانا في زمانه ووجد زمانا في زمانه
 فيه اودى ادم انك في كل شيء وتلك وجهه وكذا في كل شيء وعلى وجهه في العجيد في العجيد في العجيد
 وهو في زمانه في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 ان يكون غايه في زمانه في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 كونه غايه في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 الكتاب كذا في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 فالالحق في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 جميع الموجودات في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 عنه فذلك لان العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 الى ما في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 والباقي في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد
 لا يندلج في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد في العجيد

[illegible]

الشيخ

المنطق

المعدنات الغضائية

لا يصير قهلا ولا غملا إذا

والعقل قول
بما لا يقاوم

Chap

لا اله الا الله

المعضلة

16

افسوس

محمود

عشيرة وفي الحروف

[illegible]

31

استغفر

في الذكر

[illegible]

5

[illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

53.

[illegible]

والله اعلم

[illegible]

وَقَدْ رَأَى مَا رَأَى عَيْنُهُ
إِنَّ الْخَطِيئَةَ عَلَيْهِمْ وَإِلَيْهِ
الْمَرْجِعُ

فقد ظهر ما ذكر ان كل من
يراد اياه القدر والشرع
ما يراه في نفسه انه
يحتاجه كما هو في الحجة
والجواب جعلنا الناس معقدين
في ذلك كما اننا نعلم بانهم
ويعملون وكن على ما خلقوا عليه

[illegible][illegible]

٣ وقوله تحت طينته
لأن لما المغفرة
أما قوله طينته
الطينة أو التراب
الطينة أو التراب
اللبنة وقوله الرحمة
الرحمة أي المسكن
من تحت

[illegible][illegible]

٧ وشرح المبادئ مع اختلافا
كما ذكره المصنف الطوسي في
الهندوسية المبدأ العلم
بالذات الكاملة

96

المستترات

وذاشء المعلوم الاول
تفصيلي بالمعقول الثاني
والجالي بما هو له من
المعاني

179

بما صدق وصفه بما
يكنزه والمالك قوله

۱۸۴۳

الحبيب

فقير الامل

[illegible][illegible]

4

حسنة كما وعد في الحديث الأخير عليه صبح بالهم خيلنا الرحمن صلوات الله عليه ويؤلي أكبر العوض
قالوا وندينا ابنهم ماكرم عنوه فالأجر جليل لأن الله غفر عن السيئة تركبها ولا يحسنه ولا يحلم
بأنهم الخرافة بل هم من عملها كما نزلت بذلك سيئنا من حسنات بل الله غفور
ويستأجر من غير القضاء والوابا وبعبارة أخرى بالذهب في ذلك كما قال ابن المبرق في غريب
الفرج ما غريب من قوله وهو بنسبه ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما غفر عنه عصى
والسب ما غفر عنه والله اعلم انتهى كما مر في قول السليم ما ذكرى يمكن توضيحه بما قاله المصنف
من أن الرب الوهاب زادها الله في غير من ذلك الرحمة التي هي لله والله تعالى غفار القصور وميت إلى
هذا المقام الرابع وهو من الله غفر عنه الذي هو الغفران المصنف من ذلك قوله تعالى والذين هم
والانبياء أولياء في الدنيا أولئك هم المفلحون وقالوا في ذلك ما ذكرى من أن الله غفر عنه عصى عصى
مقامه فكانتم في الدنيا أولياء في الدنيا أولئك هم المفلحون وقالوا في ذلك ما ذكرى من أن الله غفر عنه عصى عصى
فلهذا في الآية من وجهين أحدهما أن الرب غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
الآخر هو أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
والقبض والقبض ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
ما كان مستغفرا وأقره جليل وجليل في ذلك وقيل في ذلك ما ذكرى من أن الله غفر عنه عصى عصى
أعلم الغفران والقبض ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
والقبض ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
فكان تذكرا لأرضه وقوله في ذلك ما ذكرى من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
القبض ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
لأنه ما بينه وبين الله لا يفرق بينه وبين الله ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
بجملته ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
فمن غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
وهو راسا أي غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
لأنه ما بينه وبين الله لا يفرق بينه وبين الله ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
ومعهم المصطفى ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
القبض ما غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
وهو غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى
وهو غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى ما قالوا من أن الله غفر عنه عصى عصى

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

العقود

[illegible]

کامریت

[illegible]

التي تروى في الخبرين انهما قد خدعا من الخلق في هذا الخبرين
والملكات الكمال والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كمالها ايضا
بالقوة بالفضل انما الله سبحانه بها بالعلم العاقل اذا خرجت خلائقها
لما اراد الخلق والملكات والعلوم والاعمال فخلقهم بخلقها
التي تروى في الخبرين انهما قد خدعا من الخلق في هذا الخبرين
والملكات الكمال والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كمالها ايضا
بالقوة بالفضل انما الله سبحانه بها بالعلم العاقل اذا خرجت خلائقها
لما اراد الخلق والملكات والعلوم والاعمال فخلقهم بخلقها

تحي

في خبرين انهما قد خدعا من الخلق في هذا الخبرين
والملكات الكمال والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كمالها ايضا
بالقوة بالفضل انما الله سبحانه بها بالعلم العاقل اذا خرجت خلائقها
لما اراد الخلق والملكات والعلوم والاعمال فخلقهم بخلقها
التي تروى في الخبرين انهما قد خدعا من الخلق في هذا الخبرين
والملكات الكمال والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كمالها ايضا
بالقوة بالفضل انما الله سبحانه بها بالعلم العاقل اذا خرجت خلائقها
لما اراد الخلق والملكات والعلوم والاعمال فخلقهم بخلقها

والعلمين

الاعمال الصالحة

تحي

لعل

[illegible]

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعِزَّنَا بِهِ
فِي الْحَيَاةِ

بالمكة في جميع الممالك النورية

[illegible]

۱۲۸

مفتی

لا يمكن ناديه بشكوه منك ذلك او يعنى انك لا تسبق فانه يتوهم من ذلك انك قد فعلت
هو من قبل الحكاية كما يحكي بسببه انه سمع رجلا يقول انك لا تسبق فانه يتوهم من ذلك
يا من اجل ذلك قال فانها امر امر هذا ولا يمكن ان ياتي دخولها على ما فهمتم من معنى
صح و قبل هذا لا يمتنع من ذلك ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
البدن من جسد الكائنات وهوان يكون الجسم بعض الكلام فغير ان يكون له ان يكون له ان يكون له
الحق في مثل ذلك فلو لم يكن من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
على ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
هنا من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
هذا الكلام لا يمتنع من ذلك ان يكون من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
كانت له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
بمنتهى هذا الكلام كانه على ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
يا من ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
الاستغناء والى ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
امراضا وهو من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
الى الله يا ايها الذي ذكرنا فكيف يكون من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
العقل والوحي يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
اي لا يمكن ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
لما اوردنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا
الذي هو ما ذكرنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا
جميع ادواته وهي الادوات التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا
تركيبا من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
وشروطه وهو من غير ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
ومما في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا
والادوات التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا في بعض الكتب التي في كتابنا
عنا فلا يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له

4

والمراد بارج الحروف
هو وجود الالف في الحروف

الانجيل والاشهر

فقدما الصريح والقرينة الى الضم الذي هو بعد هذا ان كان معلوما انه قد وقع فيه ما عجز عن فهمه غير
الافاضل وان كانا معا والحق انهما قد عجزا عن فهم هذا الوجه من قوله الحق
فان قالوا ان الضارب لما قد علم ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
الضارب انما علم ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
منه يدعيه من قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
وهذا ليس له من قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
الكلية وهو غير ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
منه يدعيه من قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
ان هذا هو الذي علم ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
وهذا ليس له من قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
بالجملة والحق انهما قد عجزا عن فهم هذا الوجه من قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
اللفظي وما بين اللفظين انهما قد عجزا عن فهم هذا الوجه من قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
علم وان كانا معا والحق انهما قد عجزا عن فهم هذا الوجه من قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
العلم في قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
فقد علم ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
هذه المعنى ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
في قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
الاستغناء من قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
ثم اعلم ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
عجزا ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
في قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
كلية ثم عجزا ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
عجزا ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
والحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب
ولهذا صرحنا في قوله الحق ان الضارب اذا ضارب في قوله الحق ان الضارب لما قد علم ان الضارب

[illegible]

الحمد لله

طیلاً فستق رحمہ

المكة

و با اعتبار از این نتیجه حاصل می شود

[illegible]

يا وها

40

[illegible]

نوبه في البر والبحر من قبل
 ذالورد الله ان يعط
 نصيبا من الملكا لذي
 حيط على السبيل من مقام
 زين الشامي فخر بجا
 فقررت ربح الخ الخ

[illegible][illegible]

الرقعة

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الجملة الساذجة بفتح الفاء والواو من حرم الفلوات والصفحات والامعاء على الخبيث الذي به يكلي الجوع
والخضرة او على اهل البيت الشريفين عن الزينة في الحال والصفاء بعد هذه البدوا القاسية من الزنج السخيف الى ابلح
الانوار الموشية بتنعيم شرع الدماء الثامنين من المودعة الخفة الشفاوية على اهل الجاهلنا ذمير والاولاد
التيهية ايسا السبلد السخبين من شرو فغننا الحاطلة المفسدة الاحلانية عذرا عن سيدك من الساسا اهل الجوع
الحارة قدتم من الاختلاف الزينة والصفحات الخشب البخرية تيجل واهل البيت القلبية دكان من واهل البيت
ما كذاه وصبي المظلات وطمع الانبال المستعارة اهل عظام والاشباح والاهل السمنوا اهل استغفار الملك
حركوا من في الفا والناكبة شربا وقليل من العوزا واخذت كلفا انتقاء الشاوي ورضع صلتها والناشقة منها اقرا
على الاك بصله استغفار مثل الدين والكلان قدتم اهلنا مطلقا انبا باعيا على اهل بطنه على اهل العلم والادب

2

[illegible][illegible][illegible]

الى القريب

عن مشايخنا الميامين في هذا الموضع من الكتاب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

بالحمد

بالحمد والحمد لله رب العالمين...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

بالحمد

بالحمد

بالحمد

بالحمد

عن مشايخنا الميامين في هذا الموضع من الكتاب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

بالحمد

بالحمد والحمد لله رب العالمين...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

بالحمد

بالحمد

بالحمد

بالحمد

تاریخ:

تاریخ:

42.

42.

[illegible][illegible][illegible][illegible]

واحد لم

هـ

11

...

بسم الله الرحمن الرحيم

100

لا يبيح

المجلد الثاني

لافا

[illegible][illegible]

بقوله
بدل ولا تملح

الذنب

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

من كلامه المير مستوفى

4

[illegible]

غرفنا للزجاجات

[illegible]

عزیز مصطفیٰ

[illegible][illegible]

٨٢

[illegible]

دینامتر

[illegible]

کتاب و جری

[illegible][illegible]

بابك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

فضل الله

فانظروا

[illegible]

اشارة الى
اشارة الى

ملفوظات میرزا محمد باقر

854

[illegible]

وَمِنْهُمْ

تنبیہ علی الجودہ

[illegible]

من الله صبح

من المأمورين لا لا التفرع الخارج لا يكبر ان يعمل حاشية انات فانما في كبري كيان ان يكون معطيا للغير وهو ربه
وغيره من المادسة كبري هذا كبري كبره والفرقة والتفرع الخارج كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع
كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع الخارج كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع
فقد ايسرنا ان التفرع الخارج لا يكبر ان يعمل حاشية انات فانما في كبري كيان ان يكون معطيا للغير وهو ربه
وغيره من المادسة كبري هذا كبري كبره والفرقة والتفرع الخارج كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع
كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع الخارج كبري معطيا من غير المأمورين لا لا التفرع

کرد

[illegible]

والله اعلم بدينه من غير سؤال الى الهامة من غير سؤال حتى يبين ديان هذا العالم فلهذا هو في غاية العلم
وقوله ان الله فاعلم ان الله اعلم بالالهامة واللاهامة من غير سؤال حتى يبين ديان هذا العالم فلهذا هو في غاية العلم
والله اعلم بدينه من غير سؤال الى الهامة من غير سؤال حتى يبين ديان هذا العالم فلهذا هو في غاية العلم

بإحدى اللغات

[illegible]

وعلى

عن

الروحانية والمعنوية

تقریریں

472

المطبخ

والنفس

کتابخانه

1

10

[illegible]

الحجور وشرها على كل واحد ودفع عنهم وعلى كل من كان من الكلب من المكان لان الاحتياج الى الغذاء اسفل هذا السحاب
وقد صدقته وعلى كل من لا يراه فلهذا كان ذلك استعجاب من غير ان يكون هناك وصفت غير ان هذا هو معنى ان
اجاب الى استحقاق كل ما اكل بالاسواق وان كان جاني في اول الحصة ليصحب الكلاب فان كانت هناك فوات في كل
سكان للفقير وقوله فان ذلك لا يجزى وجوب ذلك كنت اشد تقيلا لاستمراره في العلم ما كان من حصة في كل
الايام غزير في اول وقتها في نفسه بل مرجعه وقتا للاسواق فهذا الاستحقاق ليس من حصة
هذه الايام فلهذا كان ذلك استعجابا لهذا الذي وجب عليه في كل الاسواق فلهذا هو معنى ان
من اكل من هذه في غير الايام فلهذا كان ذلك استعجابا لهذا الذي وجب عليه في كل الاسواق فلهذا هو معنى ان
من اكل من هذه في غير الايام فلهذا كان ذلك استعجابا لهذا الذي وجب عليه في كل الاسواق فلهذا هو معنى ان

[illegible][illegible]

۱۲۷

[illegible][illegible]

الحبيبة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

تاليف:

129

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

قطب علم شریعہ

القصور

[illegible][illegible]

0512

[illegible]

مفاتيح

[illegible][illegible][illegible]

العشر

[illegible]

—

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

تاریخ

[illegible][illegible]

[illegible]

مع الفرج بأودة

[illegible][illegible][illegible]

والسعيد

خزينة

مختارة

للملازمة اي متلبين
ما لكما م

[illegible][illegible][illegible][illegible]

انهم خاتم مطا انهم
 سلطان على جميع
 عباد الله واليه
 ترجعون

٢٠٠

٢٠٠

3

3

[illegible]

۱۰۰

مفتیان

[illegible][illegible][illegible]

الثاني

زاناً حقيقة وان دعدة كبرية في نفس جوده الخاص كذا ان وجوه قد حقت في الوجود الجسد الذي ليس له علم ولا
 لا جوده في كل ذلك ولا في كبريته بل لا محالة على ما هو مع والآن لا بد من ان يكون في الارض في كل وقت وجوه
 الكبر في جميع الجهات ان الوجودات من غير الظاهر لا بد منها اولاً على ما روي في كبريته في كل وقت وجوه
 كبره جوده الكبر في جميع الجهات والاعتناء بالاشياء ولا ينظر في ما لها ولا في كبريته في كل وقت وجوه
 فيزول من العقل ان يتصور وجوده لا محالة وكبريته في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 وان كانت شدة في النسبة تحصر في واقعها جسداً كبر في كل العقل ان يتصور وجوده لا محالة في كل وقت وجوه
 بل الجسد ذاته البرهان ان يتصور وجوده لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 يتفنى جوده الاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 مع كبريته لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 فان ذلك انما هو في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 وصلاً ما لا يبرهن انما كبريته في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 المذكور في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 العباد ان قلت في هذا العلم انما هو في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 في حقيقة وجوده في هذا العلم انما هو في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 الشبهة على جميع الجهات ان الوجودات من غير الظاهر لا بد منها اولاً على ما روي في كبريته في كل وقت وجوه
 عبادتي في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 الاول في الوجود الصريح الذي لا يتغير وقصدي لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 والثانية بالحقبة الفنية والعليا لخلق والذات الانسانية وهذا روي عن الوجود الحق المسمى بالحق
 المسمى بجميع احكامه وان الشب والاضافات كماله في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 من له ولا بد ولا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 في الفعل الذي هو كماله في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 الاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 القدرية وجوده لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 المادية والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 المعنوية بل على غير هذا ان الوجودات من غير الظاهر لا بد منها اولاً على ما روي في كبريته في كل وقت وجوه
 اوعلياً اوعلياً يكون بها يحتاج في عقله في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه
 عن خبره ان الوجود كبريته في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه والاشياء لا محالة في كل وقت وجوه

[illegible]

ويؤيد ذلك من جهة العقول والأركان لا يمكن تزويره أو زياده بل من جهة وصفاته قد تدبرها بالذات الصانع
والوجود الذي يحيط به بخلافه من غير غير حيث لا يكون كائنه الخالق من غير أن يكون كائنا هو الخالق والذات
إن الخالق لا يوصف بمثل ما ذكره إرفق فلا تخالفا له على ما عرفت من خالقه ذاته من كائنه وحليته لا يوجب له
بعضها؛ بل كما لا يمكن أن يكون خالقه ذاته ويتغير ويتغير من غير أن يكون له خالق بل هو الخالق بما هو
خالق إرفق بالشيء الذي من لوازمه الخلق ذاته كان الخالق هو ما عرفت بل وهو الصانع الذي لا يتغير بالذات
التي وهو وجوده الوحيد ذاتها بالشيء الصانع الذي ليس الخالق كما لا يخالف ذلك ولا يوجب غير ما لا يكون من صفاته
وبالذات التي لا تتغير في غير شيء بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه
إن صفته تتغير ولا يتغير بالذات التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه
بها لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
فإن جعلت ذلك ما لا يتغير بالذات التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه
أنه ما هي ذاتها من صفاته التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه
غيره من صفاته التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
التي لا تتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
ومع ذلك انشأ في القدرة بالشيء الذي لا يتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
مقتضى من غير وجوده وهو المانع من القدرة على الخلق لا يتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
يرجع إلى المانع من القدرة على الخلق لا يتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
التي لا تتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
أما فيكون لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
تدفعه إلى القدرة على الخلق لا يتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
الموانع التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
التي لا تتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
أما فيكون لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
تدفعه إلى القدرة على الخلق لا يتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
الموانع التي لا تتغير بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته
التي لا تتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته بل لا يتغير بالذات بل هي في وصفه غير متغير من صفاته

[illegible][illegible][illegible]

اَوَصَبَّ عَلٰی اَنْ مَعْمُوْلٌ هِی

علاوة

وانه لم يقم به

طبعة

مجله علمی و پژوهشی

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۴۸

الزمان والمكان والذات فيكون في ذات الناظر كالأشياء في ذات الناظر فذلك هو المراد من قوله تعالى ولا تدركه الأبصار
فمن الناظر الذي يكون عند جوده البصر اعتبارا بكونه من اعتبار بغير جوده المتعقوب باعتبار بصره من الناظر
الذي يتلقى فيه الحيز الذي يكون مبدأ أو فضاء جوده الأربع عدم الماصلة له به بل يتأخر عنه كما كانت
الفاعل له ذات تلك ذات متوحد مع مبدأه ولا يلائم له في وجودها الطبيعة والهيئته من المكونين جزءها له لا يلائم
أخصه مقتضى ما يتأخر أو استلزامه بالذات فلا بد أن يتبين أو ما يقتضي فيها بالذات الاستلزام الاستقلال
على كونها يكون العرض للذات الحقيقية والعلمية أو ما يستلزمه خبر مقتضى بغير مقتضى كذا ينهنا فلا بد أن يتبين
وجودها كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده
فليأتنا بعد ذلك بتسوية مقيدة على مبدأه في فضاء أو فضاء كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده
يكون العرض بالذات تلك القليقات والبعيدات أمر لا يزال له حيزه ومقتضى علمه في فضاء أو فضاء كذا يتبين
المسافة والحركة بحيث يتحصل عليها أشكاله والنظر والتجسس ويكون جزء من الذات متقبل بغيره من
الذات بعد ومنتفع لذاته بغيره من العلم بعدا والبعيد متقبل وهذا هو الحق في الزمان والفضاء أيضا
حركة في مسافة معينة بغيره من الحركة والجميل والآخر في تلك المسافة بذلك القدم من الحركة
تختلف في الأخذ والتركيب ما بين ما يتبعها وما يتبعها فلا بد أن تتعلمان المسافة معان وتختلفان في
الأخذ والتركيب العزيم بغيره من العلم بالذات كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده
أجزاءها ما يتبع العلم في أخذ الحركة الأولى وتركها المكان قطع مسافة معينة بغيره من العلم
الذي قطع مسافة أو فضاء جوده كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده
تختلف في الأخذ والتركيب ما بين ما يتبعها وما يتبعها فلا بد أن تتعلمان المسافة معان وتختلفان في
الأخذ والتركيب العزيم بغيره من العلم بالذات كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده
أجزاءها ما يتبع العلم في أخذ الحركة الأولى وتركها المكان قطع مسافة معينة بغيره من العلم
الذي قطع مسافة أو فضاء جوده كذا يتبين كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده كذا يتبين في ذاتها أو فضاء جوده

١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦

[illegible]

26

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

جان مغير النكاحي في احوالها وما بها من حقاير ودره عري ودره اخرى في ارفاء فذلك طرايا العذاب لكس
 والمناشقة امام الذكر يقتلها من جنس جوارحه ومن ذناء اكبره والشره مفكروا وتخفف مثلها من
 ندمهم من باب العيب وانقضت واجابت والفرق الايجاد وقصيلة في الحما القولية لا شافع في دفع ذلك
 حلة والماله المستغنية لان الجسد مدعي فينا اهدينا في الغفران مع عباد الله لا طاعة عند ذلك
 على احوالها في الشفيع على ارض من جملها في الموضع كمالها في الجنس يمكن سببا ومجده في دفع
 غير الاقامة ولاخير من شغل ذلك الحزن الجبري لا غلام ونام على امان من العذاب وجناياك
 انا كونه مستغيب عليك فداء ولا حسن ينجي منك ولا احصاء يمنع عن عذابك ولا صلاة الحاله
 منك والملاذ الحياي بين الاماير في الحما الكفاية ولا شخص يوجد واجبة اليوم عنك ومقابلك
 وضوح هذه الفقرة اخرى في الشارح لان الحسن عدم الشفيع والملاذ اعتمد فيها الترقى والملاذ في
 عدم الحماض لشفاعة النبي في الاماير الله لا لا تفاضل انا مع وفاء هذه الفقرة لا تدعي في الاستطاعة
 عن غرضه وبيان من يحرم في حق الله ان اذ عذابه لا يمكن لا شافع يدبره عنه العذاب ولا يعجز به
 ذلك ما عدا ان يكون الحسن بمجده ولا ملاذ يصح من مدبره في حق فارق في حق من يحرم في
 الله احد وان احسن منه لمحمد النبي كراهه في مقام العذاب كمال المستوفى في كل حال في حق
 في غفلك ولا يعقبت ودره غفلك ولا في جنس حيا طاعتا تائبين لا تقط وعذوب الاماير
 وقدره ذلك خير انما في الفاء لا لا في غير ذلك ما سببا في اماننا في الاماير لا اعصمنا ولا عذرا
 ولا ارض في الحشر به للنفسي والوحدة والارواح في الاماير لا اعصمنا ولا عذرا
 بحال في حق بينو صاحب ملاذ الاماير لا يلحق ذلك وهذا الحال محل المستوفى لك ومقام العذاب للنفسي
 لك في حشره وغفلك لا لا في امره منك في الاماير والافا ومن ذلك لا يعقبت في حق ولا دعاير
 اسباب النبي والنفسي في خلاف الاشاع ولا فضل احسانا ددت منها جنة عذاب لا يعقبت في حشره
 عن ذلك لان حشره وصفت كراهي في كراهي فيها استعمال لا في غفل المكله هو وان كان لا يمكن
 كراهي حشره فانه اشفع الفضا على ان تدور في كلام الشفيع في دفعه فاعتمد النبي والملاذ وما لا لا
 الشايع فاعتمد هذا الفقرة في الفرق والكل من دفعه الفرق من باب ترجيح الاماير في المسبب والملاذ في
 من الشايع وجعل في اسباب الكثرة والاصل لا لا في المنطق في دفعه فاعتمد في حق ولا عذرا لا يعقبت
 وفي ذلك لا تدور في دفعه في كراهي صاحب ملاذ الاماير في الشايع في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت
 اسباب تدور في ذلك لا تدور في الاماير في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت
 تدور في ذلك لا تدور في الاماير في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت
 تدور في ذلك لا تدور في الاماير في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت في دفعه في حق ولا عذرا لا يعقبت

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الأضياع

المزمار

مذکورہ بالا ہے۔

[illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰

شیعیان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

توالتس

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

والنقطة

[illegible]

بالله المهد والشان الجيم

روغلا کیم

المغربين

[illegible]

والجواب

والجبال والبلاد من تحتها من الموضع الميزية فالعوم منها هو هذا الزرع مع ان اكثر خراب وسبعين من شدة البرد
والبرد خربته من ذلك البرد انما انقطع الجيرة تسعين غربي وشرقي ونقطه التقاطع بين المادرة
والدلى والقائمة في جهة الجيرة تسمى في الارض ووسطها وذهب تبينها الى ان شدة الارض وسط
الجيرة وهو ما يكون طول السبعين وجيرة وعندها ثلثا والدلى ودية وعين الجيرة من الارض تسمى
ودية وهو ان دليها ودية وستون وديها وثلثا وربع ودية من خط الاستواء الى ان يكون دليها
في الجبل ويكون من عند ذلك ان الاطلاق في نصف فسادا لا يتدلى الى اربع في غربي من العمود في الجنوب لان
الجبل يورس من دليها نصف الجبل في غربي وثلثا في شقيها انما في صورة الاقاليم انه توجد بلاد خط الاستواء
في اقلها في الزرع والمجربة عارة الجبل ستة عشر وجيرة وحسن وعين دية حقيقة كذا المصنف انما يبلغ عرضها
وانما ابتداء وجه الارض في جهة الجنوب ستة عشر وجيرة وحسن وعين دية حقيقة وانما وجهها في جهة
جهة الشمال ستة وستون وجيرة ويكون عرض القارة في غربي هذا المقياس وانما عين دية وحسن
عشرين وجيرة حقيقة وهو ان في شمالها واحد وثلثون وجيرة ونصف في غربيها وهو طول الجيرة مائة و
ثمانون وجيرة وهو اربعة ايام في الزرع وما حاكم بذلك انما وجد قارعا والحدوث الفلكية كالحركات
تفاوت بين ساعات اهل اقلون في الشرق وبين ساعات اهل اقلون في الغرب باثني عشر ساعة متوالية
والمرجع ان يكون ساعات اقلون في جهة من المغرب عند المغرب من احد اقطار الساعة وهم اليونانيون انما
لا ياتوا في اقلون الجيرة الا بهم كذا في المصنف عندهم انما يكون انباء اهل اقلون في غربيها في الزرع
وتابعهم اليه ووجهه ان اقلون كذا في اخرين من ان تابعهم الى اقلون من اهل الجيرة اقلون في جهة
عندهم وقتا يكون عند اخر القارة في جهة الغرب في زمانها وبصيرهم كالجبل يورس عشرين وجيرة
وتابعهم باخذ من جوارثه سمائة غزرا الى ثلاث وجرا وانما ساعات طلعة في هذا الزرع على
ساعات اقلون في جهة بعد هاتين ساعاته عشرين ساعات وقيل كانت في الغنم سمورة والان سمورة
لذلك تعيد الاطوال الموضوعة واكتب فيها زمان جوارثه واساحلية دفعا للابتناس لا تخطأ في جهة
لان طولها ستون وجيرة ايها لا يتدلى من المشرق في جهةها الى اخر الغنم منهم وثلاثا يكون اذوال
القول في جهة اكثر الدلى وهو عند موضع تسمى كرك وديها وديها وانما كانت هناك وهو
اخر القارة في جهة الشرق على ظهرها في السويديتين والجزائريتين وثمانون وجيرة ثم فصلها الى
الزراع المذكور سبع قطع طولها من الغزالي الى المشرق في ثمانين قطع طولها مستقيمة
ثمانيه على اختلاف الاربعين على سواها خط الاستواء وسمي تلك القطع السبع التي اقاليم السبعة وكان
قطعه منها اقلها اقل من قطعه من السوا في اقلها في غربيها في اقلها في غربيها في اقلها في غربيها
ان يكون احدها اقل من ثمانين قطع من السوا في اقلها في غربيها في اقلها في غربيها في اقلها في غربيها

في الماء

[illegible]

وجہ ال قفل

[illegible]

23

[illegible]

إضافة

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

الذكر ويجوز له قولنا من ارض تحت شعاع النهر افر ارضه بجمعه فله والارض والكسوف وحدها
الارض باللامه والارض في توجيه اقباله بزيادة التثنية وقيل انهما بالواو قدس وتكون ارض بجمعها
والارض بوجه اخر هو ان يراد بها اعطاء النور للارض كوجه الارض مثلا فاحصل هو ان النور فان اثاره
والضوء والاشعة كالخارج والداخل يضاف متعديا فاعنيون في معنى ان يراد بالكسوف كسوف النفس في الغطاء
بغير الحق المتكبد بان تغيب النور عن العين اذ هو مستعمل عند اخرى في قولنا انما الضياء في قوله
ينبغي ان يراد بالكسوف كسوف للنفس فكذا كسوف ارض وهو متعدي كما ورد في الا ان الكسوف هكذا
الارض لا الحذف وبعض المحققين انما هو الكسوف ككسوف على النور في الصالح حيث قال الحنف
النفس من بالغير كسوف وانما في كسوف الله كما من بالغير بانه والمصدر ياتي بمحمل الكسوف
على اصله مستعمل اخر فهو كسوف في ان يراد بالارض اضافة بالواو لانه من غير انتم الما بالواو
الوجه الذي في قوله في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
كسوف النور في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
يكون خلاف الارض والارض في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
وبغيره كالخيرات انما ان الخواص في كسوف النفس اذ في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
لنفس من من الفكر اذ كانت اتم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
عاجل الكسوف عند وقوعه كالحمد الشارح باللامه في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
وهذا شامع كالخواص في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
كانت اعظم من الارض كان المستدير اشعثا اعظم من ضغنها والمظلم اقل ما عرفت سائلا وحصل
خرطه مؤلف من عقدين تميز احدهما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
خرطه النور والخرطه العظيم والآخر من ظلال الارض والخرطه العظيم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
ما في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
الخرطه العظيم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
منطقة البرج منه في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
وقد اذنا قاعدة الخرب العظيم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
والخرطه العظيم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
سائر الخرب العظيم في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
تحت والامر في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى
انما يترك الخرب في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى واذا علم انما بالواو في قوله تعالى

والانصال فاذا افنى فلهذا عند
الانحاق وتجدد النبوة في سائر
الانبياء

وإذ أن العلم غير مطلقا مستقلا لا يرجع ذاتا إلى الموضوع الظلي لا للاستيعاب وقت حقيقة كنهها أو بعضها أو أجزاء
 انحصارها باعتدلة الحقيقة، بعد ذلك لا يعضد على الجزئيات الكليات الخيالية بل يكون غائبا غير ذي أثر في حيزها أو العلم
 من مجموع صفات خلقه مستندة ودائرة الظلمة منخطف في كل استقبال لما إذا كان عدم الوضوح إذا كان وجوده
 البعد عن عدمه من غير دائرة الظلمة فلا من نصفها إذا كان من سائر ألبانها ما أسلفه دائرة الظلمة من خارج
 جهته وجوده من خفيته وإذا كان أكثر تطابقا لنا إذا كان عدمه الغرض أقل من صفتين انحصاراً فمن نصف
 قطره من عدمه الغرض إذا لم يكن من صف خلق دائرة الظلمة كالتصغير وكالتضخم إذا كان أقل من الكثرة ويصل
 نصف قطره من الظلمة من الظلمة من كثرته في تلك الحالة إذا كان سواها يكتشف قطره دائرة الظلمة في نصف
 خلقه الخائصة الغرضية الظلمة داخل صفات وجوده غير كنهها كالتعجب والتعظيم في دائرة الظلمة الظاهرة
 الغرض من هذا الفصل غاية المبحث إذا كان عدمه الغرض أو الغرض في دائرة الظلمة إذا كان من دائرة الظلمة
 يتغلغل في الظلمة إذا كان عدمه الغرض أو الغرض في دائرة الظلمة إذا كان من دائرة الظلمة
 ثلثين فالجهر في الدنيا بين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا
 التي لا تبدل المصروف إذا كان كسوف فهو عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا
 العاجلة لكل عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا
 بين ما إذا كان مجموع صفات خلقه في عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا وبين عالمه في الدنيا
 المذكور كسفا كما لا بد من ذلك إذا كان قطره أمثله من حواسه مكث إذا كان قطره أصغر من حيزه في حلقته
 إذا كان قطره أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 تحجبها عن حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 للشمس أن يتأخر في التماس إلى الدنيا فيجب كسبه توسط الظلمة في حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 دونه اقترافه من كون الشمس فوق نصفه ما كونه في حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 من غرض الشمس أن الله سبحانه أن يجعل كل تنبيه أحوال المسهورة إلى الدنيا في كسبه في حيزه في حلقته
 من سائر الكواكب لا يات من الخارج ولا من تحتها ولا من خارج دائرة الظلمة ومنها مستندة وكما
 يرجع من كسبه من الكواكب وتعدا عن أصل الظلمة إلى حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 الشريعة لا يكتبها إلى حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 صفته في التوفيق والقيود والحوال المستندة من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 الحسنة من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته
 اعني تقوا وإزالة في التوفيق لشأنه وكلامه عليه من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته أمثله من حيزه في حلقته

[illegible][illegible]

[illegible]

فانظر

[illegible]

فما هو هذا المنع الكفر العظيم وليس هذا ما ذكرنا بابل بل كغيرها من كل بلد على ما اراده الله من ربح
تسليم بحملان يكون التبرع على علم الخدم ومقتضى الاستقامات التي تسبقه لا تامة وغلظ لا يفسد الله
باعتدال الذين يتقدمون في هذا العمل والذين لا يوافقون الله في رسله ورسايمه وذين يسيرون
فيكون الخدم من ارتفاعها إلى السهول والدة على ما في الارض يتبعها جدا لمحات وهذا الذين صدر عنهم
مثل المتف فنيشوا في يومها قدرة القادر لما جعله لاربعه على ما نحن المكشف وذين يسهوا القدر
وזה הערב بانها لا في حجر المراج وركبتا البادية والاراضة خاضوا من عقيدته والذين يدعون بان
يتقوا في مثل تلك الاحوال لو كان هذا غير في قوله عليه التحقيق وسلوكه وصلاحه في الطريق اذ في الله
لا اله الا في اكثرية رسل العلوم الدينية لان كل علمه باخرا عن طريقه واخذلوا في تحينه وفي
بصوات هذا العلم بل انه في غير ذلك في ايداه من الخلافة والمكاره خرجوا من المصدقين في غيرهم على
على يحصلوا على اصله والذين في من السبل لا في الله وقد قلنا في الدلالات الواضحة على ان هذا
العلم من العلم والاسباب والادبيات عليهم افضل الصلوات ووضعا ذلك بما ذكرناه من المعقولات
لمشاورات استمر على ذلك في اختيار البها في رة وقفا وما باخرا من الصفا على ان العلم والحقا واحدا
حديث واهل الورع والاشك فلهذا ما عن التفرع على العلم في غيرهم من العلم في غيرهم من العلم في غيرهم
انخرج العلوم الفلسفية للاحداث والاشياء ومن العلم على ان الذين يسيرون في حكم الشريعة وما
يحتاج اليها برها من فهم وجهه ولا يبعد جهله وعكسه فاما من تغلب على الشريعة ومن حكمها الذين
يشتقون بالبرهان من تفوق فعمل الفلسفة في رة وعلما الذين يفتقروا في العلم الماداس استقاما واشيا
لاخوة في العبادات الشريعة بيننا والى الاخوة استقاما فاعلم اننا زهدا والارادة فربما استمر على الحق
في العلم يقتضي بعضا من الكلام فنتناول في الله التوفيق على انهم اعلم اهل الهوا والخلق في رة
الذين لا يسمعون كلام الله من اهل النبوة والارادة فيصنعون اهل العلم على انهم لا يكتفون في رة هالة
هم رعية التزوات والهوا الباطلة ومن طبقات كثيرة من معطل على لا يورع بل يركبها بطلان
يرجع عقده وقدره في الحاصل من تفرع في الاعتقاد ولا يورع في رة وهذا اهل الهوا والخلق في رة
من اهل هذا السبل المدرس وطعن انهم لا يسمون هذه التزوات والحزبات ولا فائدة في رة
اشتمالها على الباطل والاشياء الفلسفية والذين يفرعون من بعض مجرهم من العلماء
الذين فلا يتقون في رة الباطل والاشياء الفلسفية وهذا العلم لا يسمون في بعض تفرع في رة
الحسنة بل يفتقروا لعقول متعجبة في رة الباطل ولا يورع في رة وادراكهم شرعية يورعون في
العلم في رة لاخوة وهو كلامهم جمهور في فلسفة الذين لا يورعون في رة سعي اتباع العقل الناقص الذي ليس
سواء في انات النفس والاشياء من توم يفرعون في رة الباطل ولا يورع في رة هالة واما انهم لا يورعون

31

اذ لم يفرقها من مؤيد بالحق لا اله الا الله على اولادهم وما تبعوا الى الاخره وهؤلاء المشركين
 اليهود والنصارى والاشقياء الذين هم اهل الارض واليهود وهم من حيث ولد ربي عليهم السلام واولاد
 يهودهم من اولاد ابيه ولما اختلفوا في حق علي بن ابي طالب عليه السلام وما اعتدوا له في القول
 بخلاف ما كان من جليلهم انما اصابهم عجز عن الله وسواك من محسنا الاسلام واعتصموا بالحق في
 الايمان عتبة المحسنان صريحا ليقولوا في حقهم الذين يكونون في ايمانهم بعد وفاء ويؤيدونهم
 وصلة الخلق بوجوب حقهم في ايمانهم وهم الذين يعبدون اولاد الكواكب واعلم ان ليس في العالم احد
 ثبت الله عنده من قبلنا ولا في الارض والعلو والقدرة والحق كذا الشفعية وهم اقرب القدر بيقين الحق
 حكما بعلم الحق وصيغ ما بعلم الاشياء الخاطئة مع وسواه في الامم الذين كذبوا في حقنا الذين
 اصابه الكواكب وهم الضالين يكونون الزعمانيات فذهبوا على العقائد وما ظنوا على التقديرات
 القبيح ولو لم يكن من اهل الارض من يعبدوا ويؤمنوا بالانسان استند اليه معينا فانما
 يكون وهم من نقى قلوبهم وفكر عليهم وهم الضالين وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 والالهة في الارض واليهود في الارض في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 الشهود في العترة في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 معذرتنا باسما من اولادهم في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 باسما من اولادهم في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 اولادهم في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 مدركات كان هيكل زواجرنا في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 والحق في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 عباد الاثان ولا يابى من يابى من خلقهم في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 المحسنين في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 في الاقدار في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 شاء يستحي ان يعرف حسناه بالحق في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 الشما والارض في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 فيه من جلالهم في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 وان الاحباب في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى
 عليه دعا من اصاب من يطلبه في حقنا من الشك والظن وسواك ما سئلوا عنه ربي لا يابى

218

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a dark horizontal crease or tear near the top edge. A small, faint mark is visible near the bottom center.

۱۸۸۱

[illegible][illegible]

مع التقيي وقال نحننا البهاق في الحديقة الحلالية التي اقامها المرحوم في قريته واسعد من عتقك فيه
اجرة اهل الحلال حتى الشهور والسنين فاعلم عليه والبر وفظاله في الكلام استخدام مراتب
فلا تجزي حتى القضاء المساكين ولم يسمع من جرائع وضلوع ولعله لا يسمع في تحقيق الاستخدام
كون الاطلاق والامانة لا يفتقر الى التاجر معبر المحققين من اهل الفقه ومروءة الفرق بين كونه الحسيني وبين
اخرين او مختلفين في دفع بعضه على الحسينيين في حال كون الاطلاق المذكور مما لا يحل ان يسمع
هذا المخلوطة الدالة على انهم من اولاد المازن العشرية في الحسينية شيئا الشاذي قد يفتقر الى
استانافا بعد عدم الخليل بين من منعه من احوالهم سنة التحسين والامانة ولا يفي ذلك من احوالهم
لحمه هذه الترة

حجة نقلا عن فضل البرص عند فضل الآدمي بان حياه كان ن شادا اول زمان يكون قتيلا لا ينكر ان
 وحيد بن زكريا العتيبي كان قاتل المرتدين وقضاة لفظ الشتم الى اراء المتنور قاطبة اذ يقول
 سبيله وكذا الحق بن عماره ما لم يتحقق بما قاله المرتفعان ومن صفات قاتل المرتفعين
 العرب تذكر الشبه كقوله عجزه عن لفظ شرا لا يخفى بديع وشعره صفات قال الله سبحانه شعره صفات
 الذي اولت في الزمان وقال الرازي شعره بديع ما نذوقه يوم اكرمهم ابا جهنم وحجة ودليل استعمال العرب
 مع عربك فقلت تخلصه من الغدة كان قال البرص من مالك فيخرج الشليل ويقع البرص العادي
 بان صدره كانه يصفه قاله في اذنيه لا يقتضي حياضا لانه شعره لا يجب وان كان يديه يولى قوله ولم
 استعمال العرب مع عربك لان يداه استخرج الاستوى وانكر كذا الرازي باستخار وجب من هن
 القاعدة وقال بعضهم انما الغرمت العرب لفظ شعره بديع لان لفظ شعره لا يقتضي بين الشعر والمهمل والعضل
 لغزو لفظ شعره مع الشعر لفظه في شعره بما قاله غلبا فاحضت العرب شعره بديع وشعره صفات
 شعره بها من دون خبرها من الشعر لولا ان على بعض الاسم كان نال الشعر وفوقه وقد كان
 قد قيل ان على الاسم والحرف صاحب هذا الاسم انتهى وقال النحوي في جميع الصفات والحرف فليكن ذلك
 شعره صفات هذا لفظه وتامه جازا ومنه ما عرفت من ان يصف شعره بديع بانه من الشعر
 كمن الشعر بانه الحرف من الاعلام وان كان من شعره بديع لا يكون اجزا والحق في ان
 الحرف منه هو المتعديين حينما عرفت ان العرب لم يعلموا ما قاله اليونان ما ذكره النحوي من ان
 علم الشعر بجمع القطنين عرعر عرف وانما اسمه صفات اذ قال شعره صفات ان كان شعره الحرف
 يجوز ذلك ثم يمد له قاطب جريش وقال ابن درسيه القاطب في ذلك ان ما كان من اسمها هذا
 للشعر وصفه قامت مقام اسم شعره لانه لا يكون صفات اذ الشعر لا يكون له صفة ولا حيزا
 الشعر الحرف كصفة في اسم غيره كرين وما ذكره من صفة وليس بصفة وجب من ذلك وشعيرته
 بمنزلة عطشان وشعره صفة جريت جري الاسم صفات عرفت وقد افقده وهو صفة ما عرفت
 في المعنى من الشعر صفات من الشعر كذا القليل لا يجلست اذ اقلعت في القليل قلت وهو لجلست وهو
 ظهورا في الارتفاع والعدوان فليست بالاسم لان الشعر لا يجلست له فليكن انما صفات لفظه لا يجر
 بل على علم لان صفات صفات من الشعر بديع الشعر الغليظ ان الشعر كمن الشعر بديع الشعر
 ووجه انما هو اسم البيت وليس البيت بالاسم انتهى وقد عرفت من طريق القاسم والظاهر ان الشعر
 بديع من دون انما الشعر انما هو الاسم لانه في الشعر بديع من شعرين سالما قالوا اعتد
 في جرحه بانه على الارتفاع وذكره بديع صفات قاله لا لا شعره صفات ولا ذهب كذا شعره صفات
 صفات اسم الله الله شعره بديع شعره بديع شعره بديع ولكن قولنا شعره صفات انما الشعر صفات

[illegible][illegible]

والإقامة على فكرة لا يزدكم بحسن بدواه إلا أنهما تافهان القليل جدا من أمة الفراعنة في اصطلاح الأخلاق
والتشديد لها من أجلها ما يندس من الحقيرة التي على طريق الاختصار في قتيبة جزيلا من أجله لا يجوز أن يحسن
من تعظيم أمر الجاهل ولا يجوز لمراة الدين بسلامة القول أن الذين عاندوا الإسلام وقاضوا عنه بقتله من كل وجه
الشقاء أو إعمالا من أربابهم غرنا واستغنا عن قضاة صفا بالياء الشاة الثانية مسئلة ولا يجوز بصفة
اجتماع الدين وسلبا من سلبه وأخذنا في سبل الجدل في غير محلنا فلهذا لم يحسن هذا بمعنى الإبقاء
والإضلال مسلكنا الحق سلوكا من أب حقده هتيفه وآباءه في تنة الاستغناء عن الولاية وأخذنا في
الذكر قبلنا أن اعظم الخوف من الله ثم حفظ الرضوخ والفرار بآمال من الله ثم وقولنا الكلام
وجهنا مسئلة كافي المغيرة لفضل محمدا والهداية لغيره مقام العمل في روضه عتاة الماء السلية
والفرار عن الفلوات متعلقا ببعض من يرى حجب عتاهها هوالا المتبادر ويجوز أن تكون الماء زائلة
لغيره روضه وروحي به معنى معين من فعلها في قوله ثم وقولنا الذين بديل التوبة عن عباد الله
متعلقة بخلفه والمضى ورضاه متبادرنا والهداية لغيره مقام العمل في روضه عتاة الماء السلية
وهذان شهر الصيام وشهر الإسلام وشهر الظهور وشهر الخفية شهر إتيانهم إلى جبل من سبل
شعره أو شهر رمضان ولفظة الشهر المعتبر لاله لا يدل على رقم ولا تقطعنا أو يزيد الاختصار عليه
ما خلق به الحديث المسمى الذي دله الحاشية والمطابقة أن الله تعالى يقول في الخبر في الاختصار عليه
وقوله صاحب المراتب في هذا الحديث وجهه كونه قد جاء في قوله لا يجوز أن يكون الدين من حيث
معنى صحيح وهو يدل على أن لا بد من قولنا الكتاب في قوله الحق وحسن الله الإطلاع على الدين
أن الكتاب المذكور والحمد لله المسمى بالكتاب المذكور في الفصح المذكور الواردة عنهم عليه السلام في إيرادها من قول
الضاد في رواية واجت طبعه بمحكم بغيره وشركه وجعله مفتقرا شاة في قوله وقال لا يكون يومه
يوم ظله وقوله وأما في القضاة ليس من الطعام والشراب بعده أن مرهم قد قال في حديثه
مرويا وجهنا لأخلفنا المستحق اعتقادنا لم يكن كاستخدام ولا استاراجنا ولا كالحسد بالكلية
كما قاله الأثر الجليل أن كذا الخبر ما نرى الله ثم فعله من الحق وهو يحسن صيغته ولا والله تارة
ثم ولا أخرى عليه فأنهم ولغتنا فافقه على الخبر من أجل أن في مثل هذا الكتاب ما لا بد من القول
وتعظيم الشيام لا بد من فهم روضه أعطف بيان على جهة المدح كما ناله التخصيص في قوله جعل
الكتاب الكعبة البيت الحرام الذي عطف على جهة المدح كما في الفصح المذكور في قوله وجعلنا
الشهر من سبل صلاته من عزله لا في قوله عليه السلام في قوله فافقه على جهة المدح كما في الفصح المذكور في قوله وجعلنا
البيت المقدس من غير ذلك وشهر الإسلام أي إتيانهم والصلوة التي جاعل إتيانهم إلى البيت المقدس من غير ذلك
كما يدل على حجبها مسلما ويجوز أن يراد به معناه العام فافقه أن هذا الخبر من تعظيم المسلمين يعرف به

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

يقول زاهدون في حكمه ومن الذين يسيرون في الجوارى يسيرون في العالقات اشتد الخيبة فينا ودورنا اليها انما يتجلى
لدينا الفناء وهو الامم لا كمال فانا هم المندفون في الدنيا وحسن قولنا الاخوة وهم عاشا معقولوا وانما عاقلون
ما يكونون الا كالخيل في ايامها لا يكونون اعداء لها ولا لها في حيلها لا يفرحون بحيلها ولا يحزنون من خيلها لا يفرحون
من ذلها ولا يحزنون من عذابها من اهلها ولا من اهلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
نقصان او فخر ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
الموصوف وادعوا اليها في كل زمان فكلما كان في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
عالم الدنيا المكونين في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
من حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
المكونين في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
التي يصيبها في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
التي انما في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
العلم خاصا من حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
هذا التباين على الدنيا وما في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
بما هو اشد من حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
والذين من حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها
عليه الا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها ولا في حيلها

[illegible]

نہایت

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

و مضمونہ

معنی فاعل می

[illegible]

وڪڙهڻا

والمعنى

ولا تنازعوا

ومركب كل امرئ يخضع في المعنة
الثانية والأربعين في

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

قوة الإلهة ذات الله ذي كل السبل على يد رسله ليعلموا أن الحقوا حاجته استلزموا وطول فنعيشكم من وليم
استعمل البوت أواذين فضع على الرق أومن استعمل البوت ليعلموا أن الحقوا حاجته استلزموا وطول فنعيشكم من وليم
والذين من لواعب الأرواح الشريرة فخرج الحقبة المتخادعة ومن الله لا نأمنوا السبل الصاعدة ثم يربح الألف
سنة الحزن والذين ولا تات الحزن من الحزن

[illegible]

الصعود في السلم المعلق لولته

میں نے

مسقط رأسنا

[illegible]

زمانہ

مکتبہ

2

ان يكون مثقلا لئلا يثقل عليه حيزه، فثقلنا للبرص حيزه، وان يكون المومنين من اوسر له سيرة باعلا والذمم
ياخذ لا يمكن ان نفعلا مع الغلة عيب عن سليمان عن اديته حجة شريفة ارجوي، وحيزه عيب
لهسلي ولا يتبعها عن ذوات واحدة واذا جليل اللذم بالذمم شرف ذمتنا ان جليل الحقبة من كلامه حجة
ان يكون له اشرار وعلامة بالذمم هذا من القديم بالذات كتحوير من العالم المطلع بالاشارة ولا بد
فانقلع الكلام عليها استوفوا الحكم واكبره واكبره كما نراه في ذلك الاكرم لا ان الجوز هو الذي لا يخلو
نوم كرم والذمم هو الذي لا يتغير وجوده والمستقبل لا يوجد عيبه اذ ادى كما كانت القدم هو
الذي لا يثبت في ثبات وجوده وانما اذا لم يتغير عيبه اذ ادى والقدم اى البليغ القدم وانقلع هو
عيبه من معنى التثنية والاشارة من عيبه سبحانه ودم وانتم يفضل عليه في عظم الكلام بل كانت الفلا
والاشارة الاولى قبل كل واحد والآخر قبل واحد وانت الله لا اله الا انت اذن ان حلقه والى قوله
وانت الله لا اله الا انت ذنبا وهاهنا واكبره واكبره واكبره اذ ان علقه قبل والآخر في عظم الجوز
فما حلقه وتفرقه من عيبه انما قبل عيبه من ساجدة ان العيب حيزه من كلامه حجة
لا يجوز ان ينفك عيبه عن كلامه بل هو حيزه من كلامه بل هو حيزه من كلامه بل هو حيزه من كلامه
لا يخلو عيبه من كلامه بل هو حيزه من كلامه بل هو حيزه من كلامه بل هو حيزه من كلامه
والجوز قد شق من ظهور الجوز الحى وان كان من خاصية النور للظهور والقرب من خاصية الظلمة
الغفاء والبعد فكما هو شق من نور وهو نور وانما هو احد من نور التثنية من كلامه
انما يثبت من عيبه من الحيز بل كان من اكل عيبك انا كان من اكل عيبك انا كان من اكل عيبك انا
الين خاصية النور وشبهه بالظهور والاشارة واحد لعليا بان كان من خاصية الظلمة وشبهه بالظلمة
وكانت البياض من الاشارة المستقر للظهور وشبهه بالظلمة المستقر للظهور بل هو عيب
سليمه لان كان يرى والنور سائر لان كان ولا يظهره السيلون اصلا كما يرى والقلمون
كل نفس اذ ان الحقة العقبية المرتبة عن الحكا والمساكن كلها كان اعلى من اعلى ظهوره في
المعلوم اذ كانت لشدة الظهور من الحيز والاشارة ونور الانوار وان كان اشد الاشارة وادنى من
علو رتبة وكذا الحرب والجهالات بينه وسائر اذ حلق خصاؤه من الاشارة والبرهان وان كان
من جهة شدة الظهور وقوة نوره وعظم حيزه والوساطة للرتبة الثانية من كلامه حجة
الرتبة اربع من الظهور فاذا كان الظهور وانما من ارجاء ارجاءه واجلى من عيبه انما كان
والاشارة من ارجاء ارجاء ارجاءه والاشارة واحد لعليا بان كان من خاصية الظلمة وشبهه بالظلمة
كان ثابتا في اعداد حيزه من ارجاء ارجاءه وانما من ارجاء ارجاءه وانما من ارجاء ارجاءه
والجواب انى بايوس وشرا على عيبه اذ انما عيبه حيزه من كلامه حجة

ملفوظ

الموسم الحار

انتمى اليه ملكه وكل ما بينه فان احداهما خرج عليه ما خرج على الآخر فلو كانت
 الاخر كرمه ولو ان كان كل واحد من متاخرون والاول باقرا وان الاخر من غير باقرا ان حدثت كرمه ولو ان
 حدثت والاول من غير حدثت لا تملك وان الحدث عليه ناسخا لان يكون غير باقرا وان الاول من غير باقرا
 والآخر باقرا وما قال الشيخ من ان الجاني يتحمل ان يكون كرمه ولو انما هو المتعارف ويكره ذلك فملك في ملك
 صلاحيته ان كان الاول باقرا على الاول وان كان الاول باقرا لا يكون كرمه ولو ان ما يجب ذلك في المتعارف
 في ملكه ان الاستبراء انما يبرأ من الخطية ومنه ما يكون متعلقا فلا يبرأ من الخطية الا من استبراء ويتحمل ان يبرأ من
 غيره من النوع المتعارف في التولية من غير ان يكون ذلك شرعا واجب كما في اصول الفروع المحيطة بالخطية
 فتح يملك ما بين الملائكة في الاصل الاول لا الاول لما هو عليه على الثاني من بينا انما استبراء الاول لا يتولى
 ويتصل على اخر فيقول منعه من ذلك استحسانا لغيره الواحد لا يتعين في الخروج وتختص بالبراءة
 وعلا متعلقا على ما علم في ذلك من الحكم ولا يمانان نادوا على علة ما في المادة كان متولدا من غير وهو
 نادم من موهبة والى ما عرفت من قرب غيبته انما كان له ولو كان مولودا انتم كلامه اقول البراءة
 على ذلك ان البراءة هي من غير حدثت ولا يبرأ من الخطية ليس له من غير حدثت ولا يمانان نادوا على علة ما في
 لم يبرأ من الخطية الا بالبراءة ما عرفت الاول لا يبرأ من الخطية لانه استبراء على الاقارب والاولاد يبرأ من غير
 سببا لما هو في هذا وجهه لا يبرأ من الخطية ولا يبرأ من الخطية ولا يبرأ من الخطية ولا يبرأ من الخطية ولا يبرأ من الخطية
 حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية
 ولا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية
 استبراء من غير حدثت حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية
 ليستعد من غير حدثت حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية
 واستبراء من غير حدثت حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية حتى لا يبرأ من الخطية
 العوضان الموجودان في الدنيا لا يتبعان في موضع واحد وكل واحد من السواد والبياض بينهما بغير الخطية
 والاختلاف الاصطلاحي في غير هذا والحد الذي يبرأ من الخطية يبرأ من الخطية يبرأ من الخطية يبرأ من الخطية
 في المختار في بغيته السواد في الحكم وان كان من جنس كرمه في غيبته في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه
 غايته في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه
 على ذلك في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه
 انتم كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه
 له في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه في كرمه
 البياض من بغير علم ومن غير علم هو البياض من بغير علم هو البياض من بغير علم هو البياض من بغير علم هو البياض من بغير علم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

والأولوية والتميز لواء الربوبية بانيها والخلالين وتخصيص الاحتياقي وتخصيص الأشياء وأقسامها والتميز بين
الملك والظاهر والباطن وحفظ رجا الجود ومنع مناسبات الشهود وكان يباشر في هذا الأمر من الذات العلية
بغير واسطة بعد إكمال العمل المستاسية بين قرّة العيون وذلة الهدى حكم الهدى سواء توجع أو لم يتوجع
عنه في التصرف والابتناء والتعظيم والرافعة بين الحق والمسلم فيمنه بين الحق وبينه ما توجع أو لم يتوجع
بقرب الحق على ما جلت في صفة خلقة يختلف عنه في التصرف ومقام عليه السلام ومقامه ومكانه في
سندنا خلافة في إلقاء سائر الوالو والوراها وحال الحكم المأمور عليه وتخصيص صفاته في قرآن الله وكونه
وتخصيص الخلالين فكرهه ربه وسماه انسانا تاما كان وقوع الإنس بميزه من الملك برباطة الجنية و
رباطة الإنسية وجعل له حكم الظاهر والباطن حقيقة في ذاته ومصدره ظاهر بيقين بما من
التصرف في الملك والملكوت حقيقة في الماتة بين الحق المظلم ومنه إلى الذي لا يخفى به الإنسان الخلقة
والعنس الكائنة بدونه ودرجاته والطبيعة الكائنة على مذهبها والمعلم من الشؤون الطبيعية وكونه
الإنس أيضا بأن جنسه وفكره وما صورته الظاهر من صورته المتأخر من المشرق إلى المشرق بانيها
من البساطة والكمالات فمنها هو الإنسان الأكبر المشيد على الحق والصفوة في العالم الإنسان الكبير وما أقام
الإنسان على كبره إرداءه وإخراج الله به وهو خليفة الله في أرضه كما شير الله فيه وهو إمامة
الله في العالم والذين يقولون إن الإنسان الأكبر والإنسية من جنس واحد من الإنسان الأكبر والذين
يرونه من أوله الصغير من الوالد الأكبر بانيه حقيقة في ذاته ومصدره ظاهر أو صاحب حقيقة الماتة في
الترجح الجنية المستخرج فيه من الوجود المظلم والحق في النفس والطبيعة والبرهانيات وما صورته
الظاهرة من صفته من صورته العالم أيضا من كبره من أجزاء العالم الطبيعية وكيفية واسطة وتخصيص
شخصه من صفاته جميع الكليات واحد كل واحد من الله يستكمل جميع العالم في طبعه وصورة كل شخص
إنشائي في جنس نفسه آدم هو خلقه على السلام ومنه تنبع الترقي العظيم والفيض الكلي الذي من عالمه
أو كل من جنس نفسه على أن يكون بعض من بعضه وهو حقيقة الله في العالم كله وهو حقيقة الله
بل هو في المقام الأول والآخر في ذاته من آدم صورة خلقه في صفته شاهد بأبوابه ومعه كل ما كان له
ولما دام به من الماء والطين وركابته إكاداه المصنوعين من طينته من البنية في خام الأرضية المظلمة في أصل
هذا الرق في خام النوبة المظلمة بنبينا وخام الأرضية المظلمة في البنية في خام الأرضية المظلمة في أصل
الكل من رطبها غايها بما لا يتجلى في أصلها من قبله وأدم من رطبها من قبله وكل من رطبها المظلمة
والذين في خام النبين وأية الأشارة على عبادي عنه من سبل النوبة مثل آدم وصورة لربوبية الموضع
كيفية ركنات تلك النوبة الرق على صانعها وكل الأرض المظلمة أنما هي حيث إلى الجان حتى بلغت كمالها
في المظهر الجود لظهوره الذي هو صاحب كماله في هذا الدرع بقدرته الجبر في عباده وصورته الله وملا

[illegible][illegible][illegible]

الضعفة والفقلة فما سألنا إياهم أن يردوا إلينا ما ضاعوا في وسطه لإحرام قسمة الله تعالى من عباده التي يهبها
 السموات والأرضان نزلوا لاجلها ذات طبيعة يقضي لاجلها بالحق ما شئنا أصلاً وأصبح نزلنا هذه الطبيعة
 فلا يصحق الجحش الأكبر وهو الجحش الذي يتجمل به السبع وذوات من سفلتنا بالما واجل هذه الطبيعة
 قسمة لآدم الله ولهم الميثاقان من علمه فيخرج الجميع إلى أشيائه التي من جعلها هذه الطبيعة على ترتيب
 نظام الأرواح وبعين قدرته النافذة في جميع الأشياء على ترتيب تفكيره وتأخر نظام مقدرة التي يهبها
 السموات والأرضان أن تزلزلا بحسب الأرض التي لم يبق من غير طاعة من يوقد أرضاً من ميثاق
 كما استأجر الله أن يقر على الأرض من غير طاعة وبعينه اعتباراً بحسبها وكل شيء مقام معلوم لأجلها
 ولا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه هكذا عبيدنا يستحقون العاقبة وأودت وقدره ربنا من صدقاً وأحق
 في ذاته والاعتبار بمقتضى الجود في حكمه تأخر طاعت طاعة الله أن يهبنا هذه الأشياء والأفاد
 في هذه الميثاق من غير طاعة الأولين والوسطاء والأسباب التي لا تفي بالحق في غير طاعة الإحرام من قسمة طاعة
 الأصول على ما فعل كل واحد من غير طاعة كل واحد وأجملها التفرقة بين أولئك على الجحش الحسية كمال
 غير جلال السموات كبر من خلقهم من غير طاعة من غير طاعة الجحش على ما جعله الجزء المستقيمة
 ليس من الحكمة تقديم الإحرام على طاعة الله في الأرض على ما فعله من غير طاعة الإحرام على ما جعله الجزء المستقيمة
 على خلقها في الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 من ذهب إلى أن التنا أفضل منهم من قال بالمكنس كآل من العيشة في قسمة طاعة أروحه تعلقه طاعة
 الشجرة أمثلة السأداً في الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 التبعة تلك المعصية قبلها سطوة التبعة في الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 سقما صغرها ومولود تبارك الله جل جلاله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 الحديث عنه ما فيها من قدم الأرواح من ملك وكلهم وسائر الأشياء أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 إليها من طاعة الجحش في طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 التي في الجنة بباركوا في طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 والملك فيها من غير طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 وسكنوا في طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 المحيرون في طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 خلتها من طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم
 كرام السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله السأداً أفضل من الأرض نأكلها طاعة الله العقل والملك والنبأ وسائر الأشياء منهم

[illegible][illegible][illegible]

29

وہو رہا

[illegible]

میتا اما هو البط من كلابط
تعال لان البساط الوجودی ؟

[illegible]

شهره في فاضل العافية فكيف بالمراد به سبنا ودين الفراع التي تليها جوارها فقرأ وحرقا فخرنا في ذرية المخلدات والخلد
 الشجرة ويقول هذه الأمانات يظهر بها أصول الدنيا والأخوة وكل ما كان فيكم من خير فخرجت من هذه الأمانات
 ثم يقول بحكمته ما سبنا الله الأمانات المستأداة بالثبوتية وكل من كان ذلك فهو من ذرية من خرج من تحتها فخرج من
 فتبصر هذه القاعدة كقاعدة تجري في جميع الأصول كقاعدة مثلا فنقول ويظهر أن أصحاب الفراع
 اجتمعوا لا يعرفوا الشتر كقولهم صاحب صنعة السيف أو عازي السيف فان لم يكن هذا العار
 اجتمعوا لا يعرفوا السيف أصلا وهكذا في كل صنعة وعرفة وأما إثبات النبوة الخاصة في صنعة
 نفس على إثبات النبوة العامة لا على إثبات النبوة الخاصة في صنعة النفس على إثبات النبوة
 الجمهور فقد ذكرناه مستقصا في كتابنا الكبير للشيخ باقر المصطفى من أوله المطلع على دليله في هذا
 النبي التي أثبتت نبوته هو خليفة الله في أرضه وهو الإمام الذي نصبه عليهما العباد وماذا في الإثبات
 اثبات النبوة العامة من الوحي والقطع وإثبات النبوة الخاصة من الوحي والقطع والقطع من الوحي والقطع
 الظاهر بالدقوة ويصح في كل شيء وكما لا بد من الحكم الخطأ وزيادة الوحي من غير حاجة ما باب
 الألفاظ فلا بد من ذلك والتمس الحاجة لا يقطع في الدوام الشبهة واحتجاج الشبهة لا بد من ذلك
 تجريد وتأكيده كما أن وعدها من فائدة الإنسان لما استغنى عن الزيادة والدقوة واحتجاج الإثبات
 والشبهة لا يستلزم في هذه الأصول ولما تكلم في هذه الشبهة من ذلك باب الألفاظ عليهم
 وعناية وهذا الأصول وفيه مراتب يعلم أن الله لطيف بعباده ينفذ من ديننا ما يغير حساب وقال
 الجمهور أن احتياج المحققين فينبغي إثباته بالحكم من الوحي فكيف يحتاجون إلى الاحتفاظ لما
 يلزم النبي في النبوة بغيره إذ لا يمكنهم حفظ جميع أحكامه والكتاب لا يفي سدا النبي بمعرفة أحكامه
 وجزمه واحتجاج الألفاظ من حيثها ومغصلا وحكما ومشتافا وخامسا وماذا وما شأنا وشأننا
 علوما وإثباته ودقائقنا من أحكامه من غير ما لا بد من الاحتفاظ به التي هي على قولنا وهي
 في الأصول والنبوة من غير ما لا بد من الاحتفاظ به التي هي على قولنا وهي في الأصول والنبوة من غير ما لا بد من الاحتفاظ به
 هي الأصول والنبوة من غير ما لا بد من الاحتفاظ به التي هي على قولنا وهي في الأصول والنبوة من غير ما لا بد من الاحتفاظ به
 كما رتب الألفاظ في غير ذلك وهو رتب وجزمه في قولهم مستغنى عن ذلك والتمس الحاجة
 التي لا تلزم فيها العادة الأصلية ويظهر فيها الأسرار الغيبية وأما حرق ذرية الأمانات على طريقة الحكماء
 فمن الاستدانة الواسطة على الأصل المصلحة المحيطة كونه على الأصل الواسطة في التقديم فيكون في الأصول والنبوة
 له الأشخاص الإنسانية ويصح في غير ذلك وهو رتب وجزمه في قولهم مستغنى عن ذلك والتمس الحاجة
 منهم ما أكثر من باب من دعوتهم الحكم الإنسانية على القانون والعقل وبوسعهم ما لا بد من الاحتفاظ به
 غير ذلك على الأشخاص الإنسانية ويصح في غير ذلك وهو رتب وجزمه في قولهم مستغنى عن ذلك والتمس الحاجة

دفع المضيق

[illegible]

[illegible][illegible]

ذلك من اجل اني لم يتركك في رفقة الصديقين بل انزلت والى الملهة والى ارفع من بايئته وهي غنم خنزير في موضع يقرب عن الخالص ضيقها ويروى ما تخليه. والى الملهة اذ لم يتركك الى مسالك التي يرسل من يدك في كل مرة اطلعه الى كل غنم في ذلك تخليصك من الاضراف والملاذبة من علم الله سبحانه انه لا ينجي ولا ينجي ولا يرفع الا اذ اجتمع له الخلق ويكسر الى نفسه تركه كما حاجبه بك اليه تاكيد لمصوت ما قبله قال بعضهم ولعلنا بحاجة مستعجل رفقة سبحانه باعتبار طبيعة الملائكة والمعبودة بالارواح غير انها كطير ما تحتاج ما يحتاج اليه سلبا كما تحتاجه من غير سلب الخلق به تركه الى اقبال الا في تلك الاوقات والى اقبال ملائكة من الحاجة تنفي الرفع واداء الاذن انتم الى ما بعد اريه الى انك تركه الى اتي ناقل في غفلة الغنم الذي في القبيصة من عين عاتيك والفتاوى من استقر على البرقي والفتنة بسبب جوارحه من يدك والحق بيدي من سقطت الفرس ومن وهله المستقرين تركه المجردين وروضة الفاكين وعافى بما ابلت به طبقات جبارك والى انك والى ما يقع من حاله ما عنت به وانعت عليه وضعت عندنا غنم حيا وتوتير بسبب ابي خذ بيدي من اجل سقوطي في سبيل الله والعدالة وتوتير في معنى هلاك ومنه وتوتير وما في حاله اذا توتير في حاله هذا مات وهلك والوهل المنة من الوهل يعني الفزع في وهله وهذا لا يرفع في غير وهله ويجوز ان يكون من الوهل يعني الخط والغفلة والفتنة والفتنة الحجاب على غير هداية والملاذبة المستقر بلية الفزع والخط والرفع في الوصول الى الحقيقة والمقصود ايضا في الوهل الى المستقرين وهي ساحة تخيلية واستعارة المستقرين الى باب الضلال استعارة مكينة لان الالهة من الالهة وهول في الرسل حال الاشياء والوهل تركه الى ارفع الملهة من ذلك والى الملهة من روض في روضه وبلية لا يخلص منها وطبقا لما جازناهم من روضناهم لا يختلف لان كل روض طبقة او طبقة متوافقة او مخالفة من ايمانهم من الارباب بلية فيها انهم تاملوا في كل روض منهم لا يخلص من بلية خصوصا كما قال في كاييت حمزة وطيرة بهم بيتك فمكرت فاعلموا انك لا تخلص من بلية كنهك مبلغ النسي منتهاه وفائدة التي يعمل اليه رفعت برصمينة في الجور الى ارفع في بلية من اهتمت بشهنة وتجرى في عنت جاجتكم عنها عاتية اهتمت به وفتاوى من تركها فاستهت بها هفتة بسببية الى تقبيل تلك احبيته حميدا الى حمود الجلسان الخالق والخلق بحسن الغل والتوتيرة من سعيي الى يسعود الوجهه الى المايات انما الحلات والحق والحق فاصل الاستعارة وهو اذ لم يتركك صا حقيقته عزيزة وافذ الفزع في توتير الالهة المنة وحق في كل الى اقلاد على جميع الحسنات ويد بها والبركات واستقر قلبى الى ارفع من جاجتكم السبات وفوضى الحولات لا تخلصني الى اذكر اليك على ابرامك على غير الحق والحق حقة تستعمل في الصنع وهو حق كقول في امانه وصاع كقول في الذهب والفضة الى اعمل الحق في حق في تحلي اليك واضاعة الحق الى اقلاد من باب ايضا فاستهت به الى المشية بحسن الماوى وكذا القول في

[illegible]

لأنهم اشعوا فيها فاستعملوها استعمال الكائن والمجاور والله خير مما ما واحتسب نداء الجحش
عطيا لما الشريعة الحيات القواعد والاحتياك واجعل له عزلا فليلا اى موضع الا شجرة
ومنه القبول وهو النور نصف النور والشمعة واجعل وصية في المصالح التي يجرى من الحيات
واوكل له منزله يا وى باب ضرب اى على مفعول بالضم الغم الله ونزل ونسكس واوام به وروبا
عدي بنفسه ففعل وى نزل وجعله اوى اليه في محل نصب في صفة الغم لا ويطننا حاله الضمير في
اوى والماية المرجع من ثاب يقرب من باب تا لا انا رجح في صفة الغم لا ويطننا حاله الضمير في
للقاس اى مكانا يثوب اليه الناس في مريد الاوقات ومثل مكانا يكتسب فيه الثواب ويترك
حليم وا قام فيه وكثر جينا بقره باب ضرب وتعب قوة الغم وتغنى وفردا سربلوع اى سربل
عنده سرة وقوة الدين كما ضرب النفس من ولد وزوجته مال في حاله من القربان وهو الرجل
ذلك كما به عن السرة والارث للسرور ومعه ما بعده والحزن وسنة حارة ولذلك فن في يد على
استحقاق الله عهده وقيل هو من القرار وهو السكون ومعنى اقر الله عهده اعطاه ما تقرر وسكن به
غيبه فلا تطلع الى غير وجلة قوله واقر جينا في محل نصب على اقر الله عهده اعطاه ما تقرر وسكن به
في محل نصب صفة لما به ولما طر انها حاله من فاعل اقرها هو وهو ضمير الحكيم وعينا منصوب على
الغيب من المحول من العاقل واصل وتقر عيني بخول الاستاذ الى نفسه عينا على التميز بالذات وكذا
لان ذكر اليتيم سبها ثم مضى اوقع في النفس من ذكره من اقل الامم فغسل ولا نقا يتيه عظميات
الجرى ولا تملك يوم تملك المشرق والى على كبريتك وسببه واجعل له الحق من كل وجه ورجل
على قسم الواهب من نوالك وجعل على حظيرة الاحسان من اخذ لك واجعل على انشا بما عاك
وهو صرح مستقر بالخلا هو الملك ولا تقا يتيه من القياس وهو المندى اى لا تجعل عيني بمقدار
عظميات الجواز يتيه ومثل من القياس وكذا يتيه من العظمة وذو القبة والكبرية ولا نقا على
على قياس على وفي صفة الشهيد ولا نقا فتيه من الغنى اى سائحي وفي صفة ولا نقا فتيه
من المناقشة وهي لا تستقصا في الحساب يوم تلى السراى اى يوم تحتمل البوائق وتظلم على خطيئتها
وهو يوم القبة الصغرى كما روي عن الصادق في وصف رجعة القائم ع مدان ذكره فليمنه في
خرج الحسين ثم قال ثم يخرج الصديق الاكرام من المؤمنين ثم يصيب القبة على الخلف ويقام
ركن بالخلف وركن بجو وركن بضعاء اليمين وركن بارض طيبة فكان انظار الى صلا بجرنا فتيه
في القلعة والارض كان دنا من الشمس والقمر ففعلها على السراى وتذهل على رضة عشت
ارضت وجرى الناس سكانى او الكبرى كما روى رسول الله في القلعة والارض والركوة
وكذا يتيه من لاد الاكلها سربل بختية فان سلبا الرجل بالصلية علم اصل ذلك فليمنه يوم تملك

يتركها

لأنهم اشعوا فيها فاستعملوها استعمال الكائن والمجاور والله خير مما ما واحتسب نداء الجحش
عطيا لما الشريعة الحيات القواعد والاحتياك واجعل له عزلا فليلا اى موضع الا شجرة
ومنه القبول وهو النور نصف النور والشمعة واجعل وصية في المصالح التي يجرى من الحيات
واوكل له منزله يا وى باب ضرب اى على مفعول بالضم الغم الله ونزل ونسكس واوام به وروبا
عدي بنفسه ففعل وى نزل وجعله اوى اليه في محل نصب في صفة الغم لا ويطننا حاله الضمير في
اوى والماية المرجع من ثاب يقرب من باب تا لا انا رجح في صفة الغم لا ويطننا حاله الضمير في
للقاس اى مكانا يثوب اليه الناس في مريد الاوقات ومثل مكانا يكتسب فيه الثواب ويترك
حليم وا قام فيه وكثر جينا بقره باب ضرب وتعب قوة الغم وتغنى وفردا سربلوع اى سربل
عنده سرة وقوة الدين كما ضرب النفس من ولد وزوجته مال في حاله من القربان وهو الرجل
ذلك كما به عن السرة والارث للسرور ومعه ما بعده والحزن وسنة حارة ولذلك فن في يد على
استحقاق الله عهده وقيل هو من القرار وهو السكون ومعنى اقر الله عهده اعطاه ما تقرر وسكن به
غيبه فلا تطلع الى غير وجلة قوله واقر جينا في محل نصب على اقر الله عهده اعطاه ما تقرر وسكن به
في محل نصب صفة لما به ولما طر انها حاله من فاعل اقرها هو وهو ضمير الحكيم وعينا منصوب على
الغيب من المحول من العاقل واصل وتقر عيني بخول الاستاذ الى نفسه عينا على التميز بالذات وكذا
لان ذكر اليتيم سبها ثم مضى اوقع في النفس من ذكره من اقل الامم فغسل ولا نقا يتيه عظميات
الجرى ولا تملك يوم تملك المشرق والى على كبريتك وسببه واجعل له الحق من كل وجه ورجل
على قسم الواهب من نوالك وجعل على حظيرة الاحسان من اخذ لك واجعل على انشا بما عاك
وهو صرح مستقر بالخلا هو الملك ولا تقا يتيه من القياس وهو المندى اى لا تجعل عيني بمقدار
عظميات الجواز يتيه ومثل من القياس وكذا يتيه من العظمة وذو القبة والكبرية ولا نقا على
على قياس على وفي صفة الشهيد ولا نقا فتيه من الغنى اى سائحي وفي صفة ولا نقا فتيه
من المناقشة وهي لا تستقصا في الحساب يوم تلى السراى اى يوم تحتمل البوائق وتظلم على خطيئتها
وهو يوم القبة الصغرى كما روي عن الصادق في وصف رجعة القائم ع مدان ذكره فليمنه في
خرج الحسين ثم قال ثم يخرج الصديق الاكرام من المؤمنين ثم يصيب القبة على الخلف ويقام
ركن بالخلف وركن بجو وركن بضعاء اليمين وركن بارض طيبة فكان انظار الى صلا بجرنا فتيه
في القلعة والارض كان دنا من الشمس والقمر ففعلها على السراى وتذهل على رضة عشت
ارضت وجرى الناس سكانى او الكبرى كما روى رسول الله في القلعة والارض والركوة
وكذا يتيه من لاد الاكلها سربل بختية فان سلبا الرجل بالصلية علم اصل ذلك فليمنه يوم تملك

استبأها وأقلام

اصلاحی

والعلمانية

[illegible]

في الإيجاب في قوله تعالى كثيرا أي المخاصمين وبالله الإقرار بأن قوله من باب إعطاء المجرى كالمشتبه به
لما كان الصواب والعدل لا يشترط الإطاعة المباشرة بل الإطاعة بالبرهان لأن بقاء قوله والعين أنت أي أنت كمنع
الأصحاب والملائكة والتعقل والإطاعة والبيت بصيغة المتكسر ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
وخلوه بلا دولة ولا نائل للحوائج من بيتين جمع بيت وبيت وهو مأخوذ من قوله تعالى ففتح المجرى
ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
أعز إلى المذكورة ومن بيانية القصة فاق ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
التي هما أن تقبيل من ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
وأنه على كل من قد مر به في العلم من ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
وأن من عقابك يا أحم الراحمين وبالله ما قوله في ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
المستوبة العظمى وهو صفة تسمى من عذوق العلم والرسالة والمعرفة المحمدي والرفعة المستقيمة
بالرفعة والعلم والرفعة والعلوية الهداية ولله المنة المستوية على كل من ففتح المجرى ففتح المجرى
والسجدة العاضدة المكنية بالرفعة والرفعة وعبادة صافية من الكدورات العاضدة
لأشياء الملائكة العظيمة وأن تقبيل في ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
قوله فاق ذلك مستبينة ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
أي بأما قد يرد من ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى
فقد استعانة مكنية وعبادة السلم الذين لا والله المستبينة للمستبينة والرفعة المستبينة
لأن بصيغة المتكسر أي يكون هناك ما يوافق تلك العلم هذا أهل اللغة النافعة ولا بد من
لواح الزمان المرفوعة في شرح العقيدة ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى ففتح المجرى

[illegible]

[illegible]

وَاتَّخَذَ إِلَهًا تَسْلُبًا أَكْثَرِينَ مِنْكَ وَفُتَحَ اجْتَابَا وَدِيرَ تَبَتُّنِي مِنَ الْوَلَدِ وَلَعَلَّ الْوَلَدَ يُعْجِلُنِي
وَالْغُلَّابُ أَكْثَرُونَ مِنْكَ سَبْعَ مِائَةِ أَلْفٍ لَاحِقًا وَفُتَحَ الشَّهِيدُ وَأَنْ تَعْنِي مِنَ الشَّيْءِ وَالْخَلْقُ وَالْإِنْسَانُ
لَمْ يَتَلَمَّعْ بَاهُوهَ أَتَاخُذُ الْخَصْمَ وَكُلُّهَا فِي الْعُقُوتِ أَلَمْ يَتَلَمَّعْ هَذَا أَخُو الْعَلَاءِ الشَّيْءِ وَالْخَلْقُ وَالْإِنْسَانُ
أَخُو الْعَرُوشَةِ فَشَرَحَ الْعَصِيدَةَ الْخَالِيقَةَ صَوَّلَتْ إِلَهُ عَلَيْهِ وَقَدْ وَفَّقَ لِقَافِلَتِهِ لَمْ يَتَلَمَّعْ هَذَا أَخُو الْعَلَاءِ الشَّيْءِ وَالْخَلْقُ وَالْإِنْسَانُ
لَمْ يَتَلَمَّعْ هَذَا أَخُو الْعَرُوشَةِ فَشَرَحَ الْعَصِيدَةَ الْخَالِيقَةَ صَوَّلَتْ إِلَهُ عَلَيْهِ وَقَدْ وَفَّقَ لِقَافِلَتِهِ لَمْ يَتَلَمَّعْ هَذَا أَخُو الْعَلَاءِ الشَّيْءِ وَالْخَلْقُ وَالْإِنْسَانُ

[illegible]

فلان نفسه واقتضاه وعظم
لغيره من القضايا والذروب
تقتضيه اليه تعالى ما به يحاط
سؤال ٨

[illegible][illegible]

[illegible]

三

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, written on aged paper. The text is dense and fills most of the page, with some lines starting with capital letters. The ink is dark, and the paper shows signs of wear and discoloration.

13
12
11
10
9
8
7
6
5
4
3
2
1

١٠ -

فصل اعز بآية التاميم في حق المؤمنان المستحقين نعم عليه صاحب الجلال والكرام وهو من قديم طهارة نيت
استباليها لهذا ما استحق اي هذه آله بالحق ما يلحقه مقتضى ما بالتميز وذلك من جهة الجاهل في عما لها
تستلزم عن الخلق قال ارفع في ايامه من سبعين الف ذوق كل اسم سبعين الف ذوق في كل يوم سبعين الف ذوق
من مائة حبة سال الله ان يارن لاني يتفضل دون المستحقين فخرجتم الحديث من شراخل حق ما لم اخلق
بالاستعادة من بعض الشريعة فان عالم الاجسام كلها عرفت ما يقاوم من شرا سدا وقب اوس من شرا
لعل عظمه اذا دخل خلاصه في كل شيء حتى يصل الابل الى المصايف وكفره بعد العلم وذلك مثل الليل
اختر الويل من شرا القنات في اعتداس من شرا النعمان والنساء السوا في الوفاق عيونه عندا في
خير من وينفع عليها والنف التفرع يرقى ومن شرا مسا داحسا دأى دخل جسد وجل عيشه فآ
لا يعود من شرا حتى لك الى المحسوس بريق في آفاته ما يبروه حتى يصل الحسد بالاستعادة من مائة الف
في الاصل ما قول قلنا ان كل ما حدث في بزم من مشاة الحسد ما يعين المرء انهما الحزن من شرا النعمي
القالبير والنفسية المبرزة الموقدة الحقة في اعز ويرى الخلق اذا ضلعت عالم القلب والنفس المظلمة
الهرى في استعز به الخلق وهو طبع جميع القلب من اقول النفس من شرا خلق من القوى القالبية
النفسية في هذا العالم المظلم في كثير المالك ومن شرا مسا دأى وقب اوس من شرا الظلال الهويية التي وقعت
عند استعاضة النفس من القوى الحسية واستن بها في الجاهل الهوى ومن شرا القنات في الاعتداس من شرا
الحوال الطائفة على النفس فحق السطان في عقد عقيدتها المحركة هوها المسعرة وعرفت حركاتها
في بلبيسها ومن شرا مسا داحسا دأى ومن شرا قنات حسنة نفسية حسنة على القوة الطبيعية عند
استعاضة وقت طبع الخلق وهذه الاستعادة واجبة على القوة الطبيعية التي هي من سلوكها وملا
الحوال القلب في طالع النفس فيه واجبة على الطبيعة السرية الشارة المصلحة الى الحق المحي في عالم الوجود
الطبيعية واجبة على الطبيعة المحيية من تحلي الطبيعة المحيية الى الطبيعة انما يقع تقدم العلم في اعرف
لك من شرا شارة الى هذا العالم انما هو ان قد كان ذلك سائبة الما من الهوى والوجود ومن الليل المبرزة
منقول في تفسير هذه السورة ان من نال حظا من العلم المبرزة من الوجود وهذا عالم الوجود المحي
عالم الحول بالاستعادة من بعض الشريعة ان الماده لا تحصل الا هناك وتخصيص الوجود بالذكور من باقي
الساكنة لانه ان فيها شارة الى الماده التي هي منبع النقلة والبرزخية فاذ الرب في الاصل في ما عرفت
لما يقع عين القلبية وهي طبع النقي الى كالبسطة فلهذا من شرا حواسن الا وقب اوس من شرا الليل المبرزة
عظمه اذا دخل خلاصه في كل شيء من الايام والاميرة لا يتناول طلة الليل المبرزة عمت في الهوى والاميرة
الموقرة من نالها للناس ومن شرا القنات في الاعتداس من شرا القنات الحقة والواحدة الشارة الى

[illegible]



من شريعتهم سنة اثنين وثلاثين ومائتين والذين من الهجرة النبوية والحمد لله على ما اراده الله
التي والعبودية اليه والكرامة العظيمة والموهبة العظيمة التي لا يظفر بمثلها الا بعناية من الحضرة
واعانته من الحضرة المحمديّة ورعايته من الحضرة الولويّة واولاده الطاهرة الطيبة ستم اصاحبه
العصية السجادة عليهم صلوات الله تامة بملوا اليق العنيفة والمجوس الاخرة المحفوظين
بالزهد الوفاة والعصبة الموصوفين بالانظام التقاة ان لا يفتلوا عن وقايق مبادئهم
حقايق معانيهم ومنور بديهم وافرام صناعهم وما تحت عبادة وروحتهم فقرات من الحسنات
اللقضية والمنقوتة والكرات الدنياية والمبرونية وما اشتملت عليهم المسائل الكلائية والمقالات
الاسلامية والعلوم الحكيمية والمعارف العرفانية وما انطوت عليهم الاسرار الجبروتية والوسوسات
والزخايق التنزيلية والمقاومات الثابتة المتعلّقة بهذا التنزيل الشايع ولعمري انة نفايق حقيقا
كأنهم الاولاد والمجان وعلمهم بديقات لم يطعمشون من قضي ولا طاق ومعدلات اسرارهم
تتناو في هذا الاطوار نقادى البهر الحسان وسسورات رموز يستشرف لكشف لقناع من بها
اعناق الامانيات وترتق من الله خالق الاسماء عاين ان لا يكون بالهذه الذي اوردته والمورد الذي
تورده سلخا بالاحدين اعمال الذين حل سجنهم في الحيوة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعها
والمتبر من اطلع فيه على خلا واقع وزلل فاضح ان يصلح الفاسد ويردح الكاسد ويبيع العاطل ويبيع
اللفظ فان الانسان محل الشيطان والفتنة عن الزلات من شيم الرحمن فالعقلملحس والضعف
سامول والعز وعنده كرام الناس مبول على ان وان اعجز في الذي المساج لا اباد اخلص من
الغبى الفاضح وعلى الله نتاج من الضارة وعلى الله المتوكل في البداية والنهاية ومنه التوفيق و

الهداية والمحمد لله رب العالمين والحمد لله
استبدا لمسلمين وعلى الله الهداية القديين ستم
وصيته بخليل من حافظ الدنيا مسير
وقايق الشرائع من كتاب هذا الكتاب الشريف
على الجاهل ان هذا العمل الفخر من
التي من محمد في عرشه
سوق الكرم من الشايعين
لعلهم لا يحسبون
عليهم السلام
والحمد لله



